



Association

of the World Communion of Reformed Churches with
the Joint Declaration on the Doctrine of Justification



World Communion
of Reformed Churches

Preamble

1. In recent years a welcome degree of convergence on the doctrine of justification has been achieved. In 1999, after many years of committed dialogue, the Joint Declaration on the Doctrine of Justification was signed by the Catholic Church and the Lutheran World Federation. This agreement, on what had been a central church dividing issue at the time of the Reformation, is a landmark achievement which we celebrate. In 2006, the World Methodist Council and its member churches affirmed their fundamental doctrinal agreement with the teaching expressed in the Joint Declaration on the Doctrine of Justification. The World Communion of Reformed Churches, after extended consideration and special attention to connections between justification and justice, now joyfully accepts the invitation to associate with the Joint Declaration on the Doctrine of Justification (JDDJ). For the Reformed, justification by grace through faith is an essential teaching of the gospel.

2. We affirm our doctrinal agreement with the common statements on the doctrine of justification (cf. JDDJ 14-18, 19, 22, 25, 28, 31, 34, 37). We rejoice together that the historical doctrinal differences on the doctrine of justification no longer divide us, and we experience this as a moment of self-examination, conversion and new commitment to one another manifesting new unity and advancing our common witness for peace and justice. In keeping with the Reformed principle, "*ecclesia reformata, semper reformanda secundum verbum dei*," we embrace the new reality this shared agreement promises. We hope to not only affirm but also enrich and extend the existing degree of consensus. We embrace the model of differentiating consensus and the openness, diversity and richness of theological language it makes possible. We accept those passages where Lutherans and Catholics explain their doctrinal traditions in the light of the consensus (20-21, 23-24, 26-27, 29-30, 32-33, 35-36, 38-39) and we do not consider these diverse emphases sufficient cause for division between either party and the Reformed.
We will add our distinctive emphases to those already shared by others. We anticipate areas that invite further dialogue and clarification. We acknowledge the importance, in ecumenical dialogue, of listening to one another and listening to Scripture together.

3. There is a long and interesting history of dialogue on the matter of justification among Reformed, Lutheran and Catholic communions. In fact, a remarkable consensus on basic elements of the doctrine of justification was declared in the Regensburg Agreement of 1541 (Article V *de iustificatione*).¹ Calvin warmly welcomed this agreement (*Letter to Farel* 11.5.1541). However, because of the confessional struggle, the efforts failed and the agreement was nearly forgotten for more than 450 years.

¹ In the Article V *de iustificatione* Catholic, Lutheran and Reformed theologians (Contarini, Eck, Gropper, Melancthon, Bucer, Calvin) stated: "But this happens to no one unless also at the same time **love is infused** [*infundatur*] which heals the will so that the healed may **begin to fulfil the law**, just as Saint Augustine [De spir. et lit., c. 9,15] said. So **living faith** is that which both appropriates mercy in Christ, believing that the **righteousness which is in Christ is freely imputed** to it, and at the same time **receives the promise of the Holy Spirit and love**. *Therefore the faith that truly justifies* is that **faith which is effectual through love** [Gal. 5:6]. Nevertheless it remains true that it is **by this faith that we are justified** (i.e. accepted and reconciled to God) inasmuch as it appropriates the **mercy and righteousness which is imputed to us on account of Christ** and his merit, **not on account of the worthiness or perfection of the righteousness** imparted [*communicatae*] to us in Christ." (Translated by Anthony N. S. Lane, *Justification by Faith in Catholic-Protestant Dialogue. An Evangelical Assessment*, London/New York 2002, 234-235).

We hear the consensus and agree.

4. We agree with the common affirmation that justification is the work of the triune God. The good news of the gospel is that God has reconciled the world to himself through the Son and in the Spirit. Justification presupposes and is grounded in the incarnation, death and resurrection of Christ. Justification means that Christ himself is our “righteousness (δικαιοσύνη – justice) and sanctification and redemption” (1 Cor. 1:30). According to Reformed understanding, justification and sanctification, which cannot be separated, both flow from union with Christ. Entering into union with him through the Holy Spirit, by means of word and sacrament, we receive a share in his saving righteousness. By grace alone, through faith in Christ’s saving work—and not because of any merit on our part—we are accepted by God. In Christ the Spirit renews our hearts while equipping us to do the good works that God has prepared for us to walk in. (§15)
5. We also agree that God calls all people to salvation in Christ. When we receive this salvation by grace through faith, we are justified by Christ alone, by faith alone (*sola fide*). Faith is God’s gift through the Holy Spirit. By word and sacrament in the community of faith, the Spirit leads believers into that renewal of life which God will bring to completion in eternal life. (§16)
6. We further agree that the message of justification directs us in a special way to the heart of the biblical witness. Based on God’s saving action in Christ, justification tells us “that because we are sinners our new life is solely due to the forgiving and renewing mercy that God imparts as a gift and we receive in faith, and can never merit in any way.” (§17)
7. We agree with both Catholics and Lutherans that the doctrine of justification has a central place among the essential doctrines of Christian faith. It is an indispensable criterion for teaching and practice in the life of the church. (§18)

We particularly appreciate some of the distinctive insights in the JDDJ.

8. We appreciate the recognition in the JDDJ that we are powerless to save ourselves, incapable of turning to God on our own, and that the freedom we know is not freedom for salvation. Our response to God’s grace is itself the effect of God’s grace working in us. What Christ has accomplished by his saving obedience (*extra nos*) is made known and applied in us (*in nobis*) by the Spirit especially through God’s word and the sacraments of baptism and the Lord’s Supper. No one can respond to God’s call apart from God’s prior work of grace. (§19-21)
9. We appreciate the recognition that sin leads to both guilt and enslavement; thus, God’s grace brings both forgiveness and liberation. God’s forgiveness absolves us of our guilt (justification) and God’s liberation frees us from bondage to sin so that our faith might be active in love (sanctification). Union with Christ, according to Reformed teaching, is the source of these two saving benefits. Sanctification does not entail attaining perfection in this life. We recognize the ongoing struggle—our situation of being at the same time justified and a sinner. Nevertheless, we believe that in our

union with Christ “day by day, more and more” we are being conformed to his image and grow in grace. According to Reformed understanding, it is through our participation in Christ by faith that we receive a saving share in his righteousness before God (justification) and receive the gift of new life (sanctification) to be instruments of God’s love. (§22-24)

10. We appreciate the clear presentation that sinners are justified by grace through faith (Eph. 2:8) and that faith is active in love. Grace is the source and ground of justification while faith is the instrument of its reception. The whole of the Christian life is a life of trust in the promises of God. Such faith cannot truly exist without love and hope in God. Union with Christ by faith entails both justification by grace and sanctification or growing in grace. “Faith is active in love and thus the Christian cannot and should not remain without works.” Faith without works is dead (Jas. 2:17). Love for God and the neighbour is therefore indispensable to faith. “But whatever in the justified precedes or follows the free gift of faith is neither the basis of justification nor merits it.” The grace we receive brings renewal of life. (§25-27)
11. We appreciate the honest recognition that even though we are justified we nevertheless continue a lifelong struggle against the contradiction to God which we must continually repent and for which we daily ask forgiveness in the Lord’s Prayer. This struggle, however, does not separate us from God in Christ. We remain ever dependent on God’s grace, through word and sacrament,

The Reformed have particular emphases and additional insights to bring.

12. The Reformed agree with the strong conviction expressed that the law is fulfilled in Christ and is not a “way of salvation” for us. The law discloses our sin to us and leads us to seek God’s mercy in Christ. At the same time, we understand that it is the teaching and example of Christ (who fulfilled the law) that remains the norm for life in Christ. For this reason, the Reformed maintain that the commandments of God remain valid for us in our lives as believers. This is the guiding role of the law, sometimes referred to as “the third use of the law.” This is the primary use in Reformed understanding—even more central than the first two: the “civil” use (to curb wrongdoing in the public arena) or the “pedagogical” use in convicting of sin. “Law and gospel” are not sharply contrasted but viewed as connected by their grounding in God’s grace. This sense of connection between law and gospel echoes a Reformed emphasis on the continuity (rather than contrast) between the Old Testament and the New Testament as one covenant of grace. For the Reformed *sola scriptura* entails *tota scriptura*. Both law and gospel are God’s good gifts to us. The law is God’s gracious provision of a guide for living. Reformed sensibilities concerning the law resonate with those expressed in Psalm 19, “The law of the Lord is perfect, reviving the soul; the decrees of the Lord are sure, making wise the simple; the precepts of the Lord are right, rejoicing the heart; the commandment of the Lord is clear enlightening the eyes....” The renewal of life (sanctification) that accompanies justification strengthens us to live (more fully) in gratitude and joyful obedience to God. This is a gift of God’s grace at work in our lives. We may have confidence that the good work God has begun in us will be brought to completion. “Through Jesus Christ God has mercifully promised to his children the grace of eternal life.” (§31-33)

13. We affirm the testimony given here to the utter reliability of the promises of God. We witness to the irrevocability of the gifts and calling of God (Rom. 11:29). God's covenant of grace given to Israel is unbroken and is extended to us by faith in Christ. The gift of faith provides us assurance of salvation. Faith without assurance would be deficient or confused. Assurance is not based upon anything in ourselves—whether faith, works or evidences of the Holy Spirit—but upon the promises of God. Our God is a faithful God who keeps covenant with the people of God through the ages. God's electing grace at work in the people of Israel is now at work in us also through Christ. For assurance we look to Christ and the promises of God in him. In times of doubt, temptation and anxiety we do not look to ourselves but to Christ. For the Reformed, assurance of salvation is particularly linked to the doctrine of election. Divine election is grounded solely in God's electing grace. In the doctrine of election we recognize God who chose us in Christ before the foundation of the world (Eph. 1:4). We have nothing that we have not received. Even our capacity to respond to God is God's gift to us. So also, is our perseverance in faith. These insights evoke humility and gratitude in believers and provide assurance of salvation. God's calling and God's promises are sure. In Christ God has promised our salvation, and "the objective reality of God's promise" which cannot be considered untrustworthy grounds our assurance of salvation. (§34-36)
14. We value the careful nuancing of the place of good works among the justified. They are the fruit (and not the root) of justification. Good works reflect the effect of God's grace in us; faith that is active in love. Good works can only be done in dependence upon God's grace. The Reformed would add here a comment on how we have interpreted the place of good works among the justified. In the Second Helvetic Confession (Chapter XVI, paragraph 6) there is an explication which clarifies that good works are not done in order to earn eternal life, or for ostentation, or for gain. Rather they are "for the glory of God, to adorn our calling, to show gratitude to God, and for the profit of the neighbour." In this way, we have further elaborated the place of good works among the justified. (§37-39)

We wish to underscore the integral relation between justification and justice.

15. We wish to add a word on the relation we see between justification and justice. In 2001, representatives of the Catholic Church, the Lutheran World Federation, the World Methodist Council and the World Alliance of Reformed Churches met in Columbus, Ohio, to discuss the prospect of widening participation in the JDDJ. The thoughtful and constructive conversation held at the consultation led the Reformed to a deepened reflection on the JDDJ and to a commitment to inquire into one of our key questions: What is the relation between justification and justice? The similarity in terms invites reflection upon the nature of their connection. In the New Testament, the same Greek term (δικαιοσύνη, *dikaioσύne*) is used to convey both. It can be translated either as "righteousness" or as "justice." We began a series of consultations in our regional contexts about the nature of this connection. Our further discussions have been most profitable and we offer, in the paragraphs which follow, a few insights that have emerged.

16. For the Reformed, justice is not simply the ethical outworking of justification as a kind of second step; rather it is already entailed theologically in justification as such. This insight has now been elaborated in the final report of the fourth phase of the International Reformed–Catholic Dialogue, *Justification and Sacramentality: The Christian Community as an Agent of Justice*, “That both of these meanings are conveyed with the same word reflects the fact that they are profoundly related. The one who is justified by faith is called to act in a righteous way. As a consequence, the doctrine of justification cannot be seen in the abstract, divorced from the reality of injustice, oppression and violence in today’s world” (paragraph 56). Justification is, both a “declaring righteous” and a “setting right.” This insight may be at the root of John Calvin’s insistence that justification and sanctification are inseparable (*Institutes*, III.2.1); they are to be thought of as a two-fold grace (*duplex gratia*). We acknowledge that the declaration of justification (in JDDJ 4.2) as entailing both “forgiveness of sins” and “renewal of life” points in this direction. We also welcome the invitation offered in paragraph 43 to further clarification of “the relation between justification and social ethics.” In what follows, the Reformed intend an initial offering on this relation.
17. In the Reformed emphasis on the sovereignty of God, we have affirmed that God is sovereign over all of life (not just the narrowly religious or spiritual aspects of individual lives). We affirm with the Psalmist that “The earth is the Lord’s and the fullness thereof, the world and those that dwell therein” (24:1, KJV). God has entered into covenant with all of creation (Gen. 9:8-12), and God’s covenant of grace intends a “setting right” that is world-embracing—including even political, economic and ecological realities. All of God’s covenantal acts are acts of justification and justice. We acknowledge that justice (like justification) is God’s work in and among us. Our understanding of justice has been obscured and our enactment of justice hampered by our sin. It is God who will bring the fulfilment of justice. We understand ourselves to be called even so to join in God’s world-transforming work. This has been lately underscored in the Accra Confession (Covenanting for Justice in the Economy and the Earth): “God has brought into being an earth community based on the vision of justice and peace....Jesus shows that this is an inclusive covenant in which the poor and marginalized are preferential partners, and calls us to put justice for the ‘least of these’ (Mt 25.40) at the centre of the community of life. All creation is blessed and included in this covenant (Hos 2.18ff)” (paragraph 20).
18. This way of thinking has also been welcomed by the present partners. In the most recent dialogue with the Lutheran World Federation (*Communion: On Being the Church*, paragraph 56), Lutherans and Reformed have together affirmed, “There is no area in life, indeed in all creation which does not belong to Jesus Christ who sends us into all the world to be a sign of God’s kingdom to preach and live the gospel of reconciliation in a common concern for justice, freedom, peace and care for the creation.” Similarly, in the final report of the fourth phase of the International Reformed-Catholic Dialogue (*Justification and Sacramentality: The Christian Community as an Agent of Justice*), Catholics and Reformed have together affirmed: “the theological doctrine and reality of justification by faith and sanctification impels the Christian community to act on behalf of justice. The imperative for justice flows necessarily from justification and from the call of the whole Church to holiness” (paragraph 79).

19. There is a sense in which justification and sanctification may be thought of as ordered toward justice. In God's saving work things are being "set right" in lives. We are drawn into right relationship with God and into the true worship of God (*solī deo gloria*). The true worship of God finds concrete manifestation in striving for justice and righteousness in society. Thus we are drawn into the work of setting things right in the larger social world. Calvin affirmed that "believers truly worship God by the righteousness they maintain within their society" (*Commentary on Matthew, 12:7*).
20. We maintain that "the doctrine of justification cannot be seen in the abstract, divorced from the reality of injustice, oppression and violence in today's world" (Justification and Sacramentality: The Christian Community as an Agent of Justice (paragraph 56))." In the message and ministry of Jesus justice was central. The Belhar Confession expresses the imperative of resisting injustice even more strongly. In Christ, God is revealed "as the one who wishes to bring about justice and true peace among people... . We reject any ideology which would legitimate forms of injustice and any doctrine which is unwilling to resist such an ideology in the name of the gospel" (paragraph 4).
21. The doctrine of justification is vitally important for the Reformed. Calvin spoke of it as "the main hinge on which religion turns" (*Institutes*, III.2.1). We view it as being in essential connection with other doctrines. Our unity around this central doctrine is to be celebrated. We are grateful that Lutheran and Reformed Churches in some countries have recognized one another as belonging to the one Church of Jesus Christ and have declared full communion of pulpit and table. It is our deep hope that in the near future we shall also be able to enter into closer relationship with Lutherans in other places and with the Catholic Church, as well as with Methodists, in accordance with this declaration of our common understanding of the doctrine of justification.

Official Common Affirmation

In this Statement the World Communion of Reformed Churches affirms fundamental doctrinal agreement with the teaching expressed in the Joint Declaration on the Doctrine of Justification signed at Augsburg on 31 October 1999 on behalf of the Lutheran World Federation and the Catholic Church. The World Methodist Council affirmed their fundamental doctrinal agreement on 23 July 2006.

The signing partners of the Joint Declaration on the Doctrine of Justification join together in welcoming the above Statement of the World Communion of Reformed Churches which declares and demonstrates Reformed agreement with the consensus on basic truths of the doctrine of justification as expressed in the Joint Declaration on the Doctrine of Justification.

Building on their shared affirmation of basic truths of the doctrine of justification, Catholics, Lutherans, Methodists and Reformed commit themselves to strive together for the deepening of their common understanding of justification in theological study, teaching and preaching.

The present achievement and commitment are viewed by the four parties as part of their pursuit of the full communion and common witness to the world which is the will of Christ for all Christians.



Assoziierung

der Weltgemeinschaft Reformierter Kirchen mit der
Gemeinsamen Erklärung zur Rechtfertigungslehre



Weltgemeinschaft
Reformierter Kirchen

Preamble

1. In jüngerer Zeit wurde ein erfreuliches Maß an Übereinkunft bezüglich der Rechtfertigungslehre erreicht. Nach vielen Jahren verbindlicher Gespräche wurde 1999 die Gemeinsame Erklärung zur Rechtfertigungslehre von der Katholischen Kirche und dem Lutherischen Weltbund unterzeichnet. Diese Übereinkunft in einer Frage, die in der Zeit der Reformation kirchentrennend war, stellt einen Meilenstein dar, den wir feiern. Im Jahr 2006 haben der Methodistische Weltrat und seine Mitgliedskirchen bereits ihre grundsätzliche Zustimmung zur Lehre, die in der Gemeinsamen Erklärung zur Rechtfertigungslehre zum Ausdruck kommt, erklärt. Nach ausgiebiger Überlegung unter besonderer Beachtung der Beziehungen zwischen Rechtfertigung und Gerechtigkeit nimmt die Weltgemeinschaft Reformierter Kirchen jetzt freudig die Einladung an, sich der Gemeinsamen Erklärung zur Rechtfertigungslehre (GE) anzuschließen. Für die Reformierten ist die Rechtfertigung aus Gnade durch den Glauben eine wesentliche Auslegung des Evangeliums.

2. Wir bekräftigen unsere lehrmäßige Übereinstimmung mit der gemeinsamen Erklärung zur Rechtfertigungslehre (Siehe GE 14-18, 19, 22, 25, 28, 31, 34, 37). Wir freuen uns gemeinsam darüber, dass die historischen Lehrdifferenzen in der Rechtfertigungslehre uns nicht mehr trennen, und wir erleben diesen Augenblick als eine Zeit der Selbstprüfung, der Bekehrung und der erneuten Zuwendung zueinander als Ausdruck neuer Einheit und als Beitrag zum gemeinsamen Zeugnis für Frieden und Gerechtigkeit. Im Einklang mit dem reformierten Prinzip „*ecclesia reformata, semper reformanda secundum verbum dei*“ begrüßen wir die neue Realität, die uns diese Übereinkunft verheißt. Wir möchten das bestehende Maß der Übereinstimmung nicht nur bekräftigen, sondern auch anreichern und ausweiten.
Wir begrüßen das Modell des differenzierenden Konsenses so wie die Offenheit, Vielfalt und den Reichtum theologischer Sprache, den es ermöglicht. Wir stimmen den Abschnitten zu, in denen Lutheraner und Katholiken ihre jeweilige Lehrtradition im Lichte dieses Konsenses darlegen (20-21, 23-24, 26-27, 29-30, 32-33, 35-36, 38-39) und wir halten diese unterschiedlichen Akzentuierungen nicht für ausreichend, um eine Trennung zwischen ihnen und den Reformierten zu rechtfertigen. Wir werden unsere spezifischen Akzente zu denen hinzufügen, die bereits von anderen eingebracht wurden. Wir erwarten, dass einige Punkte zum weiteren Dialog und zur Klärung Anlass geben werden. Wir sind uns dessen bewusst, wie wichtig es im ökumenischen Dialog ist, aufeinander zu hören und gemeinsam auf die Schrift zu hören.

3. Es gibt eine lange und interessante Geschichte des Dialogs über die Rechtfertigung zwischen Reformierten, Lutheranern und Katholiken. Tatsächlich wurde beim Regensburger Religionsgespräch von 1541 ein bemerkenswerter Konsens über Grundfragen der Rechtfertigungslehre erreicht (Artikel V *de iustificatione*).¹ Calvin hat diese Übereinkunft wärmstens begrüßt (*Brief an Farel* 11.5.1541). Wegen der Religionskriege scheiterten jedoch die Bemühungen, und die Regensburger Übereinkunft geriet 450 Jahre lang nahezu in Vergessenheit.

¹ In Article V de iustificatione hatten katholische, lutherische und reformierte Theologen (Contarini, Eck, Gropper, Melancthon, Bucer, Calvin) festgestellt: "Das wird jedoch keinem zuteil, wenn nicht auch zugleich die Liebe [*caritas*] eingegossen [*infundatur*] wird, die den Willen heilt, so daß der geheiligte Wille anfängt, das Gesetz zu erfüllen, wie Augustin sagt [De spir. et lit., c. 9,15]. Das ist also der lebendige Glaube, der sowohl die Barmherzigkeit in Christus ergreift und glaubt, daß die Gerechtigkeit, die in Christus ist, ihm umsonst zugerechnet wird, als auch zugleich die Verheißung des Heiligen Geistes und die Liebe empfängt. So daß der Glaube, der rechtfertigt, jener Glaube ist, der durch die Liebe tätig ist [Gal 5, 6]. Aber gleichwohl ist dies wahr, daß wir durch diesen Glauben sofern gerechtfertigt werden – d.h. angenommen und mit ihm versöhnt werden –, soweit man die Barmherzigkeit und Gerechtigkeit ergreift, die uns zugerechnet [*imputatur*] wird um Christi und seines Verdienstes willen, nicht [aber] um der Würdigkeit oder Vollkommenheit der Gerechtigkeit willen, die uns in Christus mitgeteilt [*communicata*] worden ist." (Kirchen- und Theologiegeschichte in Quellen, Bd.3 Reformation, ausgewählt, übersetzt und kommentiert von Volker Leppin, Neukirchen-Vluyn 2005, 197f).

Wir hören den Consensus und stimmen zu.

4. Wir stimmen der Gemeinsamen Erklärung zu, dass Rechtfertigung das Werk des dreieinigen Gottes ist. Die gute Nachricht des Evangeliums besteht darin, dass Gott die Welt durch den Sohn und den Geist mit sich versöhnt hat. Rechtfertigung setzt die Fleischwerdung, den Tod und die Auferstehung Christi voraus und ist darauf gegründet. Rechtfertigung bedeutet, dass Christus selber „unsere Gerechtigkeit (δικαιοσύνη) und Heiligung und Erlösung“ ist (1. Kor. 1,30). Nach reformiertem Verständnis ergeben sich Rechtfertigung und Heiligung, die man nicht voneinander trennen kann, aus der Verbindung mit Christus.

Indem wir durch den Heiligen Geist mittels Wort und Sakrament mit Christus verbunden werden, erhalten wir Anteil an seiner erlösenden Gerechtigkeit. Allein durch Gnade, im Glauben an das Erlösungswerk Christi – und nicht aufgrund irgendwelcher eignen Verdienste – werden wir von Gott angenommen. In Christus erneuert der Geist unsere Herzen und macht uns fähig zu den guten Werken, die Gott für uns vorbereitet hat (vgl. GE §15).

5. Wir stimmen auch darin überein, dass Gott alles Volk zur Erlösung in Christus beruft. Wenn wir diese Erlösung aus Gnade durch den Glauben erhalten, sind wir allein durch Christus gerechtfertigt, allein aus Glauben (*sola fide*). Mittels Wort und Sakrament in der Gemeinschaft des Glaubens führt der Geist die Gläubigen zu jener Erneuerung des Lebens, die Gott im ewigen Leben vollenden wird (vgl. GE §16).
6. Wir stimmen auch darin überein, dass die Botschaft der Rechtfertigung in besonderer Weise auf das Herz des biblischen Zeugnisses weist. Ausgehend von Gottes Heilshandeln in Christus sagt uns die Rechtfertigung, dass „weil wir Sünder sind, wir unser neues Leben allein der vergebenden und neuschaffenden Barmherzigkeit verdanken, die Gott uns als Geschenk zuteil werden lässt und die wir im Glauben empfangen und nie in irgend einer Weise verdienen können.“ (GE §17)
7. Wir stimmen mit Katholiken und Lutheranern überein, dass die Rechtfertigungslehre unter den wichtigen christlichen Glaubenslehren von zentraler Bedeutung ist. Sie ist ein unerlässliches Kriterium für die Lehre und die Praxis der Kirche. (vgl. GE §18).

Wir begrüßen markante Einsichten der GE mit Nachdruck.

8. Wir begrüßen die Erkenntnis in der GE, dass wir uns nicht aus eigener Kraft retten können, dass wir unfähig sind, uns von uns aus Gott zuzuwenden, und dass die Freiheit, die wir kennen, keine Freiheit zum Heil ist. Unsere Antwort auf Gottes Gnade ist selbst eine Auswirkung der Gnade Gottes, die in uns wirkt. Was Christus durch seinen heilbringenden Gehorsam geleistet hat (*extra nos*) wird uns offenbar und in uns wirksam (*in nobis*) durch den Heiligen Geist insbesondere durch Gottes Wort und die Sakramente der Taufe und des Abendmahls. Niemand kann auf Gottes Ruf antworten, es sei denn Gott hat zuvor sein Gnadenwerk getan (vgl. GE §19-21)

9. Wir begrüßen die Erkenntnis, dass Sünde zugleich zu Schuld und Knechtschaft führt, so dass Gottes Gnade sowohl Vergebung als auch Befreiung bringt. Gottes Vergebung entbindet uns von unserer Schuld (Rechtfertigung) und Gottes Befreiung macht uns frei von der Knechtschaft der Sünde, so dass unser Glaube zum Liebeswerk fähig wird (Heiligung). Die Verbindung mit Christus ist nach reformierter Lehre der Ursprung dieser beiden Früchte der Erlösung. Die Heiligung hat nicht zur Folge, dass Vollkommenheit in diesem Leben erreicht werden kann. Wir wissen um den andauernden Kampf und dass wir zugleich Sünder und Gerechtfertigte sind. Dennoch glauben wir, dass wir durch unsere Verbindung mit Christus „Tag für Tag, mehr und mehr“ verwandelt werden in seine Gestalt und in seiner Gnade wachsen. Nach reformiertem Verständnis bekommen wir Anteil an Christi Gerechtigkeit vor Gott (Rechtfertigung) und erhalten das Geschenk neuen Lebens, um Werkzeuge der Liebe Gottes zu sein (Heiligung), durch unsere Teilhabe an Christus im Glauben. (vgl. GE §22-24)

10. Wir begrüßen die klare Darlegung, der zufolge Sünder aus Gnade durch den Glauben gerechtfertigt werden (Eph. 2,8) und der Glaube in Liebeswerken tätig wird. Die Gnade ist Ursprung und Grund der Rechtfertigung während der Glaube das Mittel ihrer Aneignung ist. Das Ganze des christlichen Lebens ist ein Leben im Vertrauen auf Gottes Verheißungen. Ein solcher Glaube kann nicht ohne Liebe und Hoffnung auf Gott bestehen. Aus der Gemeinschaft mit Christus im Glauben folgt sowohl die Rechtfertigung aus Gnade als auch das Wachstum in der Gnade. „Glaube ist in der Liebe tätig; darum kann und darf der Christ nicht ohne Werke bleiben“ (GE §25). Der Glaube ohne Werke ist tot (Jakobus 2,17). Gottesliebe und Nächstenliebe sind daher für den Glauben unerlässlich. „Alles, was im Menschen dem freien Geschenk des Glaubens vorausgeht und nachfolgt, ist nicht Grund der Rechtfertigung und verdient sie nicht“ (GE §25). Die Gnade, die wir empfangen, bringt Erneuerung des Lebens (vgl. GE §25-27)

11. Wir begrüßen die aufrichtige Erkenntnis, dass wir, obwohl wir gerechtfertigt sind, in einer lebenslangen Auseinandersetzung mit dem Widerspruch gegen Gott stehen, den wir bereuen und für den wir täglich mit dem Unservater-Gebet um Vergebung bitten. Diese Auseinandersetzung trennt uns in Christus jedoch nicht von Gott. Wir bleiben unser Leben lang stets abhängig von Gottes Gnade durch Wort und Sakrament. Gnade wird nie etwas, was wir einfach besitzen (vgl. GE §28-30).

Die Reformierten haben besondere Schwerpunkte und zusätzliche Einsichten einzubringen.

12. Die Reformierten stimmen mit der mit Nachdruck vorgetragenen Überzeugung überein, dass das Gesetz in Christus erfüllt ist und für uns „kein Heilsweg“ ist. Das Gesetz deckt unsere Sünde auf und leitet uns an, Gottes Gnade in Christus zu suchen. Zugleich begreifen wir, dass es die Lehre und das Vorbild Christi (der das Gesetz erfüllt hat) sind, die für ein Leben in Christus normativ sind. Aus diesem Grund halten die Reformierten daran fest, dass die Gebote Gottes für unser Leben als Gläubige ihre Gültigkeit behalten. Das ist die Funktion des Gesetzes als Richtlinie, die zuweilen als „dritter Gebrauch des Gesetzes“ (*tertius usus legis*) bezeichnet wird. Nach reformiertem Verständnis ist dies der primäre Gebrauch des Gesetzes – noch wichtiger als die beiden anderen: der „bürgerliche“ (*usus civilis*), der das Fehlverhalten im öffentlichen Raum eindämmen soll, oder der „pädagogische“, der die Sünde verurteilt. „Gesetz und Evangelium“ werden nicht scharf einander

gegenübergestellt, sondern eher als miteinander durch ihre Verwurzelung in Gottes Gnade verbunden betrachtet. Diese Sichtweise einer Verbindung zwischen Gesetz und Evangelium spiegelt die reformierte Betonung der Kontinuität zwischen dem Alten und dem Neuen Testament als dem einen Gnadenbund wider. Für die Reformierten folgt aus dem *sola scriptura* deswegen auch das *tota scriptura*. Sowohl das Gesetz als auch das Evangelium sind Gottes gute Gaben an uns. Das Gesetz ist Gottes gnädige Bereitstellung einer Richtlinie für das Leben. Reformierte Empfindungen im Blick auf das Gesetz erinnern an jene, die Psalm 19 ausdrückt: „Die Weisung des HERRN ist vollkommen, sie gibt neues Leben. Das Zeugnis des HERRN ist verlässlich, es macht den Einfältigen weise. Die Befehle des HERRN sind gerecht, sie erfreuen das Herz. Das Gebot des HERRN ist lauter, es erleuchtet die Augen.“ (Ps 19,8f). Die Erneuerung des Lebens (Heiligung), die mit Rechtfertigung einhergeht, bestärkt uns darin, in Dankbarkeit und freudigem Gehorsam gegenüber Gott zu leben. Das ist ein Geschenk der Gnade Gottes, die in unserem Leben am Werk ist. Wir dürfen die Zuversicht haben, dass das gute Werk, das Gott in uns begonnen hat, vollendet werden wird. Durch Jesus Christus ist den Kindern Gottes „die Gnade des ewigen Lebens erbarmungsvoll verheißen“ (GE §31-33)

13. Wir begrüßen das Zeugnis, das hier von der äußersten Verlässlichkeit der Verheißungen Gottes abgelegt wird. Wir bezeugen die Unwiderruflichkeit der Gaben und der Berufung Gottes (Röm 11,29). Gottes Gnadenbund mit Israel ist ungebrochen und wird durch den Glauben an Christus auf uns ausgeweitet. Die Gabe des Glaubens macht uns des Heils gewiss. Glaube ohne Vergewisserung wäre unzureichend oder unsicher. Vergewisserung stützt sich nicht auf das, was in uns ist – sei es Glauben, Werke oder Beweise des Heiligen Geistes –, sondern auf die Verheißungen Gottes. Unser Gott ist ein treuer Gott, der am Bund mit dem Volk Gottes durch alle Zeiten hindurch festhält. Gottes erwählende Gnade, die im Volk Israel am Werk war, ist jetzt durch Christus in uns am Werk. Zur Vergewisserung blicken wir auf Christus und auf die Verheißungen Gottes in ihm. In Zeiten des Zweifels, der Versuchung und der Sorge schauen wir nicht auf uns selber, sondern auf Christus. Für die Reformierten ist die Heilsgewissheit in besonderer Weise mit der Lehre von der Erwählung verbunden. Göttliche Erwählung ist allein in Gottes erwählender Gnade gegründet. In der Erwählungslehre erkennen wir Gott als den, der uns in Christus erwählt hat vor Grundlegung der Welt (Eph 1,4). Wir haben nichts, was wir nicht empfangen hätten. Sogar unsere Fähigkeit, auf Gott zu reagieren, ist Gottes Gabe an uns; ebenso unsere Beharrlichkeit im Glauben. Diese Einsichten rufen in den Gläubigen Demut und Dankbarkeit hervor und vermitteln Heilsgewissheit. Gottes Berufung und Verheißungen sind verlässlich. In Christus hat Gott uns das Heil versprochen, und die „objektive Wirklichkeit der Verheißung Gottes“, die nicht angezweifelt werden kann, ist die Grundlage unserer Heilsgewissheit.
14. Wir schätzen die vorsichtige und nuancierte Einordnung der guten Werke bei den Gerechtfertigten. Sie sind die Frucht – und nicht die Ursache der Rechtfertigung. Gute Werke spiegeln die Auswirkung der Gnade Gottes in uns wider, den Glauben der in Liebe tätig wird. Gute Werke können nur in Abhängigkeit von der Gnade Gottes getan werden. Die Reformierten würden hier kommentierend hinzufügen, wie sie den Stellenwert der guten Werke bei den Gerechtfertigten verstanden haben. Im Zweiten Helvetischen Bekenntnis (Kapitel XVI) steht eine Erklärung, die verdeutlicht, dass gute Werke weder getan werden, um ewiges Leben zu erlangen, noch um gesehen zu werden, noch aus Gewinnsucht, sondern „zur Ehre Gottes, zur Zierde unserer Berufung, und um Gott unsere Dankbarkeit zu beweisen und zum Nutzen unseres Nächsten“. So haben wir den Stellenwert der guten Werke für die Gerechtfertigten beschrieben (vgl. GE §37-39).

Wir möchten die Zusammengehörigkeit von Rechtfertigung und Gerechtigkeit unterstreichen.

15. Wir möchten einen Beitrag leisten zum Verständnis der Beziehung, die wir zwischen Rechtfertigung und Gerechtigkeit sehen. Vertreter der Römisch-Katholischen Kirche, des Lutherischen Weltbundes, des Methodistischen Weltrats und des Reformierten Weltbundes sind im Jahr 2001 in Columbus, Ohio zusammengekommen, um über die Möglichkeit einer erweiterten Beteiligung an der gemeinsamen Erklärung zu sprechen. Der gedankenreiche und konstruktive Austausch bei dieser Konsultation hat die Reformierten zu einem vertieften Nachdenken über die GE gebracht und zu dem Entschluss geführt, einer für uns entscheidenden Frage nachzugehen: Wie ist das Verhältnis zwischen Rechtfertigung und Gerechtigkeit? Die Ähnlichkeit der Begriffe lädt dazu ein, darüber nachzudenken, wie sie sich zueinander verhalten. Im Neuen Testament wird dasselbe Wort im Griechischen (*δικαιοσύνη*) für beides verwendet. Es kann mit „Rechtschaffenheit“ oder mit „Gerechtigkeit“ übersetzt werden. Zur Klärung des Zusammenhangs beider Begriffe haben wir eine Reihe von regionalen Konsultationen aufgenommen. Diese weiterführenden Diskussionen sind sehr fruchtbar gewesen, und wir stellen in den folgenden Abschnitten einige der Erkenntnisse vor, die dabei ans Licht gekommen sind.
16. Für die Reformierten ist Gerechtigkeit nicht einfach die ethische Umsetzung von Rechtfertigung, gewissermaßen im Nachgang. Vielmehr ist Gerechtigkeit theologisch in der Rechtfertigung selbst enthalten. Diese Einsicht wird im Abschlussbericht der vierten Phase des internationalen Dialogs zwischen Reformierten und Katholiken (*Justification and Sacramentality: The Christian Community as an Agent of Justice*) ausgeführt: „Dass beide Bedeutungen mit dem selben Wort wiedergegeben werden, spiegelt die Tatsache wider, dass sie aufs Engste miteinander in Beziehung stehen. Der durch den Glauben Gerechtfertigte ist aufgerufen, gerecht zu handeln“ (Abschnitt 56). Rechtfertigung ist beides: ein „Für-gerecht-erklären“ und ein „Richtigstellen“. Diese Erkenntnis wird die Ursache dafür sein, dass Calvin darauf bestanden hat, dass Rechtfertigung und Heiligung nicht zu trennen sind (Institutio III.2.1); sie sollten deshalb als zweifache Gnade verstanden werden (*duplex gratia*). Wir erkennen an, dass die Feststellung, dass die Rechtfertigung sowohl „Vergebung der Sünden“ als auch „Erneuerung des Lebens“ beinhaltet (GE 4.2), in diese Richtung weist. Wir begrüßen auch, dass im Absatz 43 der GE zur weiteren Klärung der „Beziehung zwischen Rechtfertigung und Sozialethik“ eingeladen wird. Mit dem Folgenden beabsichtigen die Reformierten diesbezüglich einen Anfang zu machen.
17. Mit der reformierten Betonung der Souveränität Gottes haben wir bekräftigt, dass Gott über das Leben als Ganzes herrscht, nicht nur über die engeren religiösen oder geistlichen Bereiche des individuellen Lebens. Mit dem Psalmisten verkünden wir: „Dem HERRN gehört die Erde und was sie erfüllt, der Erdkreis und die ihn bewohnen“ (Ps 24,1). Gott hat mit der ganzen Schöpfung einen Bund geschlossen (Gen 9,8-12) und Gottes Gnadenbund will eine „Richtigstellung“ herbeiführen, die die ganze Welt umfasst – einschließlich der politischen, ökonomischen und ökologischen Wirklichkeit. Alle Bundesschlüsse Gottes sind Taten der Rechtfertigung und der Gerechtigkeit.

Wir erkennen, dass Gerechtigkeit (wie Rechtfertigung) Gottes Wirken in und unter uns Durch unsere Sünde wurden unser Verständnis von Gerechtigkeit getrübt und unsere Umsetzung der Gerechtigkeit behindert. Es ist Gott, der die Gerechtigkeit erfüllen wird. Wir verstehen uns als solche, die dazu berufen sind, uns an Gottes weltverwandelndem Wirken zu beteiligen. Dies wurde in neuerer Zeit im Bekenntnis von Accra hervorgehoben: „Gott hat eine Gemeinschaft auf Erden ins Leben gerufen, die auf einer Vision der Gerechtigkeit und des Friedens beruht... Jesus zeigt uns, dass dies ein alle einschließender Bund ist, in dem die Armen und Ausgegrenzten die bevorzugten Partner sind. Er ruft uns dazu auf, die Gerechtigkeit gegenüber „seinen geringsten Brüdern und Schwestern“ (Mt 25,40) in den Mittelpunkt der Gemeinschaft des Lebens zu stellen. Die ganze Schöpfung ist gesegnet und in diesem Bund eingeschlossen (Hos 2,18ff)“ (Bekenntnis von Accra, Abs. 20).

18. Diese Sichtweise wird auch von unseren gegenwärtigen Partnern begrüßt. Im jüngsten Dialog mit dem Lutherischen Weltbund haben Lutheraner und Reformierte gemeinsam bekräftigt. „Es gibt keinen Bereich des Lebens oder gar der gesamten Schöpfung, der nicht zu Jesus Christus gehört, der uns in alle Welt aussendet als Zeichen des Reiches Gottes, das Evangelium der Versöhnung zu verkündigen und zu leben in gemeinsamer Sorge um Gerechtigkeit, Freiheit, Frieden und die Bewahrung der Schöpfung“ (*Communion: On Being the Church*, Abschnitt 56). Ganz ähnlich haben Katholiken und Reformierte gemeinsam im Abschlussbericht der vierten Phase katholisch-reformierten Dialogs bekräftigt: „Die theologische Lehre und Wirklichkeit der Rechtfertigung durch Glauben und Heiligung treibt die christliche Gemeinschaft an, sich für Gerechtigkeit einzusetzen. Die Forderung nach Gerechtigkeit ergibt sich zwangsläufig aus der Rechtfertigung und der Berufung der ganzen Kirche heilig zu sein“ (*Justification and Sacramentality: The Christian Community as an Agent of Justice*, Abschnitt 79).
19. Es gibt die Möglichkeit Rechtfertigung und Heiligung so zu verstehen, als wären sie auf Gerechtigkeit hin ausgerichtet. In Gottes Heilshandeln werden die Dinge im Leben „richtig gestellt“. Wir werden in die richtige Beziehung zu Gott hineingezogen und in die richtige Verehrung Gottes (*soli deo gloria*). Die wahre Verehrung Gottes kommt konkret zum Ausdruck im Streben nach Gerechtigkeit und Rechtschaffenheit in der Gesellschaft. Auf diese Weise werden wir in das Richtigstellen der Verhältnisse im weiteren gesellschaftlichen Kontext einbezogen. Calvin meinte, dass „die Gläubigen Gott recht verehren, indem sie innerhalb ihrer Gesellschaft auf das Recht achten“ (Calvins Matthäuskommentar zu Mt 12,7).
20. Wir halten daran fest, dass „die Rechtfertigungslehre nicht abstrakt betrachtet werden kann, losgelöst von der durch Unrecht, Unterdrückung und Gewalt bestimmten Wirklichkeit in der heutigen Welt“ (*Justification and Sacramentality: The Christian Community as an Agent of Justice*, Abschnitt 56). In der Botschaft und im Leben Jesu spielt Gerechtigkeit eine zentrale Rolle. Das Bekenntnis von Belhar drückt die Forderung zur Bekämpfung von Unrecht noch stärker aus. In Christus wird Gott als der Eine offenbar „der Gerechtigkeit und wahren Frieden unter die Menschen bringen will Darum verwerfen wir jede Ideologie, die Ungerechtigkeit in jeder Form legitimiert und jede Lehre, die nicht gewillt ist, einer solchen Ideologie auf der Grundlage des Evangeliums zu widerstehen“ (*Das Bekenntnis von Belhar*, Artikel 4).

21. Die Rechtfertigungslehre ist für Reformierte äußerst wichtig. Calvin bezeichnete sie als „das Scharnier, um das sich unsere Gottesverehrung dreht“ (*Institutio*, III, 11.2.1). Aus unserer Sicht steht sie in notwendiger Verbindung mit anderen Lehrstücken. Unsere Einigkeit in Bezug auf diese wesentliche Lehre muss gefeiert werden. Wir sind dankbar, dass sich lutherische und reformierte Kirchen in einigen Ländern gegenseitig als zur einen Kirche Jesu Christi zugehörig anerkannt und volle Kanzel- und Abendmahlsgemeinschaft miteinander erklärt haben. Es ist unsere tiefe Hoffnung, dass wir auf der Grundlage dieser Erklärung unsres gemeinsamen Verständnisses der Rechtfertigungslehre in naher Zukunft auch mit Lutheranern an anderen Orten und auch mit der katholischen Kirche sowie mit den Methodisten in eine engere Beziehung treten werden.

Offizielle gemeinsame Erklärung

Mit dieser Stellungnahme bestätigt die Weltgemeinschaft Reformierter Kirchen ihre lehrmäßige Übereinstimmung mit der Lehre, die in der Gemeinsamen Erklärung zur Rechtfertigungslehre ausgedrückt wird, die am 31. Oktober 1999 in Augsburg seitens des Lutherischen Weltbundes und der Katholischen Kirche unterzeichnet wurde. Der Methodistische Weltrat hat seine grundsätzliche lehrmäßige Zustimmung am 23. Juli 2006 erklärt.

Die Unterzeichnenden der Gemeinsamen Erklärung zur Rechtfertigungslehre begrüßen gemeinsam die oben stehende Stellungnahme der Weltgemeinschaft Reformierter Kirchen, durch welche die Reformierten ihre Zustimmung zum Konsens über die Grundwahrheiten der Rechtfertigungslehre, wie er in der gemeinsamen Erklärung zur Rechtfertigungslehre zum Ausdruck kommt, erklären und kundtun.

Auf der Grundlage ihrer gemeinsamen Erklärung zu den Grundwahrheiten der Rechtfertigungslehre, verpflichten sich Katholiken, Lutheraner, Methodisten und Reformierte dazu, ihr gemeinsames Verständnis der Rechtfertigungslehre in theologischer Arbeit, Lehre und Verkündigung zu vertiefen.

Den vorliegenden Schritt und ihre Selbstverpflichtung sehen die Unterzeichnenden als Bestandteil ihres Bestrebens nach voller Gemeinschaft und gemeinsamem Zeugnis vor der Welt gemäß dem Auftrag Christi an alle Christen.



Association

de la Communion mondiale d'Églises réformées à la
Déclaration commune sur la doctrine de la justification



Communion Mondiale
d'Églises Réformées

Préambule

1. Au cours de ces dernières années, on a heureusement atteint un certain degré de convergence sur la doctrine de la justification. Après de nombreuses années de dialogue assidu, la Déclaration commune sur la doctrine de la justification (DCDJ) a été signée en 1999 par l'Église catholique romaine et la Fédération luthérienne mondiale. Cet accord, sur une question qui fut au centre de la division de l'Église à l'époque de la Réforme, constitue un succès décisif que nous tenons à célébrer. En 2006, le Conseil méthodiste mondial et ses Églises membres ont déclaré leur accord doctrinal fondamental avec l'enseignement contenu dans la Déclaration commune sur la doctrine de la justification. La Communion mondiale d'Églises réformées, après avoir longuement réfléchi et avoir été particulièrement attentive à la relation entre justification et justice, est heureuse d'accepter aujourd'hui l'invitation à s'associer à la Déclaration commune sur la doctrine de la justification. Pour les Réformés, la justification par grâce au moyen de la foi est un enseignement essentiel de l'évangile.

2. Nous déclarons notre accord doctrinal avec la déclaration commune sur la doctrine de la justification (cf. DCDJ 14-18, 19, 22, 25, 28, 31, 34, 37). Nous nous réjouissons ensemble de ce que les différences doctrinales historiques à propos de la doctrine de la justification ne nous divisent plus et nous ressentons cela comme une occasion d'examen de conscience, de conversion ainsi que d'un nouvel engagement réciproque pour manifester une unité nouvelle et faire progresser notre témoignage commun pour la paix et la justice. Conformément au principe réformé *«ecclesia reformata, semper reformanda secundum verbum dei»*, nous nous rallions à la réalité nouvelle promise par cet accord partagé. Nous espérons non seulement affirmer, mais également enrichir et développer le degré de consensus existant.
 Nous adhérons au modèle de consensus différencié et à l'ouverture, à la diversité et à la richesse de langage théologique que celui-ci permet. Nous acceptons les passages où les Luthériens et Catholiques expliquent leurs traditions doctrinales à la lumière du consensus (20-21, 23-24, 26-27, 29-30, 32-33, 35-36, 38-39) et nous ne considérons pas ces diverses accentuations comme des causes suffisantes pour qu'il y ait une division entre chacun d'eux et les Réformés.
 Nous ajouterons nos propres accents à ceux que d'autres ont déjà apportés. Nous prévoyons que certaines questions inviteront à la poursuite du dialogue et nécessiteront des clarifications. Nous savons l'importance qu'il y a, dans le dialogue œcuménique, à s'écouter mutuellement et à écouter ensemble l'Écriture.

3. L'histoire du dialogue entre Réformés, Luthériens et Catholiques à propos de la justification est longue et intéressante. En fait, il y a eu un consensus remarquable sur des éléments fondamentaux de la doctrine de la justification dans l'Accord de Ratisbonne, en 1541 (Article V *de iustificatione*).¹ Calvin a accueilli chaleureusement cet accord (Lettre à Farel, du 11 mai 1541). Toutefois, en raison du conflit confessionnel, ces efforts ont échoué et l'accord a pratiquement été oublié pendant plus de 450 ans.

¹ Dans l'article V, de *iustificatione* les théologiens catholiques, luthériens et réformés (Contarini, Eck, Gropper, Melancthon, Bucer, Calvin) déclaraient: «Mais ceci n'arrive à personne sauf si en même temps l'amour est insufflé [*infundatur*] lequel guérit la volonté afin que cette volonté guérie puisse commencer à accomplir la loi, comme le dit Saint Augustin [De spir. et lit., c. 9,15]. Ainsi la foi vivante est celle qui, à la fois, s'approprie la miséricorde en Christ, en croyant que la justice qui est en Christ lui est gratuitement imputée, et qui, en même temps, reçoit la promesse du Saint Esprit et l'amour. Donc, la foi qui justifie véritablement est cette foi qui est efficace par l'amour [Ga 5,6]. Il n'en reste pas moins vrai que c'est par la foi que nous sommes justifiés (c'est-à-dire acceptés et réconciliés avec Dieu) dans la mesure où celle-ci s'approprie la miséricorde et la justice qui nous sont imputées en raison du Christ et de son mérite, et non à cause de la valeur ou de la perfection de la justice qui nous sont imparties [*communicatae*] en Christ».

Nous avons entendu ce consensus et nous disons notre accord.

4. Nous sommes d'accord avec l'affirmation courante selon laquelle la justification est l'œuvre du Dieu trinitaire. La bonne nouvelle de l'évangile, c'est que Dieu a réconcilié le monde avec lui-même par le Fils et dans l'Esprit. La justification présuppose l'incarnation, la mort et la résurrection du Christ, c'est sur quoi elle se fonde. La justification signifie que le Christ est lui-même notre «justice (δικαιοσύνη), sanctification et rédemption» (1 Co 1,30). Selon la conception réformée, justification et sanctification, qui sont inséparables, découlent toutes deux de l'union avec le Christ. Unis avec lui par l'Esprit Saint, au moyen de la Parole et des sacrements, nous avons part à sa justice salvatrice. C'est par grâce seule, par la foi en l'œuvre salvifique du Christ – et non sur la base de notre mérite – que nous sommes acceptés par Dieu. En Christ, l'Esprit renouvelle nos cœurs et nous habilite à accomplir les œuvres bonnes que Dieu a préparées pour nous. (§15)
5. Nous sommes également d'accord pour dire que tous les êtres humains sont appelés par Dieu au salut en Christ. Nous sommes justifiés par le Christ seul, lorsque nous recevons ce salut par la foi, par la foi seule (*sola fide*). La foi elle-même est don de Dieu par le Saint Esprit qui agit dans la communauté des croyants par la parole et les sacrements et conduit les croyants vers ce renouvellement de la vie que Dieu parachève dans la vie éternelle. (§16)
6. Nous sommes en outre d'accord pour dire que le message de la justification nous renvoie d'une manière particulière au centre du témoignage biblique. Fondée sur l'agir salvateur de Dieu en Christ, la justification nous dit que, «pécheurs, nous ne devons notre vie nouvelle qu'à la miséricorde de Dieu qui nous pardonne et fait toute chose nouvelle, une miséricorde qui nous est offerte et est reçue dans la foi et que nous ne pouvons jamais mériter sous quelque forme que ce soit.» (§17)
7. Nous sommes d'accord avec les Catholiques comme avec les Luthériens sur le fait que la doctrine de la justification occupe une place centrale parmi les doctrines essentielles de la foi chrétienne. Elle représente un critère indispensable pour l'enseignement et la pratique dans la vie de l'Église (§18).

Nous avons entendu ce consensus et nous disons notre accord.

8. Nous savons gré à la DCDJ de reconnaître que nous sommes incapables de nous sauver nous-mêmes, de nous tourner vers Dieu tout seuls, et d'admettre que la liberté que nous connaissons n'est pas une liberté vis à vis du salut. Notre réponse à la grâce de Dieu est elle-même l'effet de la grâce de Dieu agissant en nous. Ce que le Christ a accompli par son obéissance salvatrice (*extra nos*) est révélé et s'applique en nous (*in nobis*) par l'Esprit, en particulier par la Parole de Dieu et par les sacrements du baptême et du repas du Seigneur. Personne ne peut répondre à l'appel de Dieu indépendamment de l'action de la grâce de Dieu qui est première. (§19-21)

9. Nous sommes sensibles au fait que le péché soit reconnu à la fois comme faute et comme esclavage car ainsi, la grâce de Dieu apporte aussi bien le pardon que la libération. Le pardon de Dieu nous absout de notre faute (justification) et sa libération nous libère des liens du péché de sorte que notre foi peut devenir active dans l'amour (sanctification). L'union avec le Christ, selon l'enseignement réformé, est la source de ces bienfaits salvateurs. La sanctification n'implique pas que l'on atteigne la perfection dans cette vie. Nous reconnaissons que la lutte se poursuit – c'est le fait que nous soyons en même temps justifiés et pécheurs. Néanmoins, nous croyons que, dans notre union avec le Christ, «jour après jour, de plus en plus», nous sommes rendus conformes à son image et nous croissons dans la grâce. Selon la conception réformée, c'est par notre participation au Christ par la foi que nous recevons une part salvatrice dans sa justice devant Dieu (justification) ainsi que le don de la vie nouvelle (sanctification) pour être des instruments de l'amour de Dieu. (§22-24)
10. Nous apprécions le fait qu'il soit clairement exposé que les pécheurs sont justifiés par grâce au moyen de la foi (Ep 2,8) et que la foi est active dans l'amour. La grâce est la source et le fondement de la justification alors que la foi est l'instrument qui permet de la recevoir. L'ensemble de la vie chrétienne est une vie de confiance dans les promesses de Dieu. Cette foi ne saurait exister véritablement sans amour et sans espérance en Dieu. L'union avec le Christ par la foi implique la justification par grâce et la sanctification, ou croissance dans la grâce. «Cette foi est active dans l'amour; c'est pour cela que le chrétien ne peut et ne doit pas demeurer sans œuvres». La foi qui n'aurait pas d'œuvres est morte (Jc 2,17). L'amour pour Dieu et pour le prochain est donc indispensable à la foi. «Mais tout ce qui dans la personne humaine précède et suit le don libre de la foi, n'est pas la cause de la justification et ne la mérite pas.» La grâce que nous recevons apporte le renouvellement de la vie. (§25-27)
11. Nous sommes sensibles au fait que la Déclaration reconnaisse honnêtement que, bien qu'étant justifiés, nous continuons néanmoins à lutter toute notre vie contre l'opposition à Dieu, ce dont nous devons sans cesse nous repentir et demander pardon quotidiennement par l'Oraison dominicale. Mais cette lutte ne nous sépare pas de Dieu en Christ. Nous restons sans cesse dépendants de la grâce de Dieu, par la Parole et le sacrement, tout au long de notre vie. La grâce n'est jamais quelque chose que nous puissions simplement posséder. (§28-30).

Les Réformés ont des accents particuliers et des points de vue supplémentaires à apporter.

12. Les Réformés sont d'accord avec la forte conviction selon laquelle la loi est accomplie en Christ et n'est pas pour nous un «chemin du salut». La loi nous révèle notre péché et nous amène à rechercher la miséricorde de Dieu en Christ. En même temps, nous comprenons que c'est l'enseignement et l'exemple du Christ (qui a accompli la loi) qui reste la norme de la vie en Christ. C'est pourquoi les Réformés maintiennent que les commandements de Dieu demeurent valides pour nous dans notre vie de croyants. C'est l'usage didactique de la loi qu'on appelle parfois «le troisième usage». Selon la conception réformée, c'est là l'usage principal – plus encore que les deux premiers, l'usage «civil» (destiné à réfréner les mauvaises actions dans l'espace public), ou l'usage «pédagogique», qui nous convainc de péché. «Loi et Évangile» ne sont pas nettement distingués mais vus comme étant connectés par le fait qu'ils sont fondés sur la grâce de Dieu. Ce sens du rapport existant entre

Loi et Évangile fait écho à quelque chose sur quoi insistent les Réformés, la continuité (plutôt que le contraste) entre l'Ancien et le Nouveau Testament, vus comme une seule alliance de grâce. Pour les Réformés, le *sola scriptura* implique le *tota scriptura*. Loi et Évangile sont l'un comme l'autre des dons de Dieu pour nous. Par la loi, Dieu veille à nous doter dans sa grâce d'un guide pour notre vie. La sensibilité réformée à propos de la loi est en accord avec ce qu'exprime le Psaume 19: «La loi du Seigneur est parfaite, elle restaure l'âme; le témoignage du Seigneur est véridique, il rend sage le simple. Les ordres du Seigneur sont droits, ils réjouissent le cœur; le commandement du Seigneur est limpide, il éclaire les yeux...» Le renouveau de vie (sanctification) accompagnant la justification nous fortifie pour que nous vivions (plus pleinement) dans la reconnaissance et une joyeuse obéissance à Dieu. C'est un don de la grâce de Dieu qui est à l'œuvre dans notre vie. Ayons cette confiance que l'œuvre de Dieu commencée en nous sera menée à son terme. «La grâce de la vie éternelle est miséricordieusement promise aux enfants de Dieu par Jésus Christ». (§31-33)

13. Nous proclamons le témoignage rendu ici à la totale fiabilité des promesses de Dieu. Nous témoignons du caractère irrévocable des dons et des appels de Dieu (Rm 11,29). L'alliance de grâce de Dieu conclue avec Israël reste intacte et elle s'étend à nous par la foi en Christ. Le don de la foi nous donne l'assurance du salut. Une foi sans assurance serait insuffisante et confuse. Cette assurance ne se fonde pas sur quelque chose qui serait en nous – qu'il s'agisse de la foi, des œuvres ou des preuves de l'Esprit Saint – mais sur les promesses de Dieu. Notre Dieu est un Dieu fidèle qui conserve son alliance avec son peuple à travers les âges. La grâce de Dieu, source de l'élection, à l'œuvre dans le peuple d'Israël, agit désormais également parmi nous par le Christ. Pour en avoir l'assurance, nous regardons au Christ et aux promesses de Dieu par lui. Dans les moments de doute, de tentation, d'anxiété, nous ne regardons pas à nous-même, mais au Christ. Pour les Réformés, l'assurance du salut se rattache particulièrement à la doctrine de l'élection. L'élection divine se fonde exclusivement sur la grâce de Dieu qui élit. Par la doctrine de l'élection, nous reconnaissons Dieu qui nous a choisis en Christ avant la fondation du monde (Ep 1,4). Nous n'avons rien que nous n'ayons reçu. Notre capacité elle-même de répondre à Dieu est un don de Dieu. Tout comme notre persévérance dans la foi. Ces idées font naître chez les croyants l'humilité et la reconnaissance et apportent l'assurance du salut. L'appel de Dieu et ses promesses sont marqués par la certitude. En Christ, Dieu a promis notre salut et «la réalité objective de sa promesse», qui ne saurait être considérée comme indigne de confiance, fonde notre assurance du salut. (§34-36)
14. Nous apprécions la présentation nuancée et prudente des œuvres bonnes parmi les justifiés. Ces œuvres sont le fruit (et non l'origine) de la justification. Les œuvres reflètent l'effet de la grâce de Dieu en nous; la foi est active dans l'amour. Les œuvres bonnes ne peuvent être faites que dans la dépendance de la grâce de Dieu. Les Réformés ajouteront ici un commentaire sur la façon dont nous avons interprété la place des œuvres chez les justifiés. Dans la Confession helvétique postérieure (chapitre XVI, paragraphe 6) on trouve une explication selon laquelle les œuvres bonnes ne sont pas accomplies en vue d'obtenir la vie éternelle, ni par ostentation, mais plutôt «pour la gloire de Dieu, pour rendre notre vocation honorable, pour manifester notre reconnaissance envers Dieu, et pour le bien de notre prochain». C'est de cette manière que nous avons développé la place des œuvres parmi les justifiés. (§37-39)

Nous souhaitons souligner la relation intrinsèque entre justification et justice.

15. Nous désirons ajouter un mot à propos de la relation que nous percevons entre justification et justice. En 2001, des représentants de l'Église catholique, de la Fédération luthérienne mondiale, du Conseil méthodiste mondial et de l'Alliance réformée mondiale se sont réunis à Columbus, dans l'Ohio, pour examiner la possibilité d'élargir la participation à la DCDJ. Ce dialogue réfléchi et constructif avait conduit les Réformés à approfondir leur réflexion sur la DCDJ et ils s'étaient engagés dans une recherche à propos de l'une de nos questions principales: quelle est la relation entre justification et justice ? Le fait que les termes soient similaires pousse à réfléchir à la nature de leur relation. Dans le Nouveau Testament, le même mot grec (δικαιοσύνη, *dikaïosunè*) est utilisé pour les deux notions. On peut le traduire par «droiture» ou par «justice». Nous avons commencé une série de consultations régionales sur la nature de cette relation. La suite de nos discussions a été très riche et, dans les paragraphes qui suivent, nous proposons quelques-unes des idées qui en sont issues.
16. Pour les Réformés, la justice n'est pas simplement le résultat éthique de la justification, une sorte d'étape suivante, elle est plutôt déjà impliquée théologiquement en tant que telle dans la justification. Cette idée a été développée dans le rapport final de la quatrième phase du Dialogue international Réformés-Catholiques, intitulé *La justification et la sacramentalité: la communauté chrétienne comme opératrice de justice*: «Le fait que ces deux notions s'expriment par le même mot montre qu'elles sont profondément liées. Celui qui est justifié par la foi est appelé à agir de manière juste. En conséquence, la doctrine de la justification ne peut être perçue de manière abstraite, sans rapport avec la réalité de l'injustice, de l'oppression et de la violence du monde actuel» (paragraphe 59). La justification c'est à la fois «être déclaré juste» et «instaurer la justice». C'est probablement cette idée qui est à la base de l'insistance de Calvin sur le fait que la justification et la sanctification sont inséparables (*Institution*, III.2.1); il faut les concevoir comme une grâce double (*duplex gratia*). Nous reconnaissons que la déclaration sur la justification (DCDJ 4.2), impliquant «pardon des péchés» et «renouvellement de la vie» va dans ce sens. Nous saluons également l'invitation exprimée au paragraphe 43 de poursuivre la clarification sur «la relation existant entre justification et éthique sociale». Dans les lignes qui suivent, les Réformés pensent amorcer des propositions sur ce point.
17. Avec l'accent mis par les Réformés sur la souveraineté de Dieu, nous proclamons que Dieu est souverain sur la totalité de la vie (et non pas seulement sur les aspects étroitement religieux ou spirituels des vies individuelles). Nous disons avec le psalmiste «Au Seigneur, la terre et ses richesses, le monde et ses habitants» (24,1, TOB). Dieu a conclu une alliance avec toute la création (Gn 9,8-12) et l'alliance de grâce de Dieu a pour but une «instauration de la justice» qui englobe le monde entier – y compris en ce qui concerne les réalités politiques, économiques et écologiques. Tous les actes de Dieu relatifs à l'alliance concernent la justification et la justice. Nous reconnaissons que la justice (comme la justification) est l'œuvre de Dieu en et parmi nous. Notre compréhension de la justice a été obscurcie et nos actes de justices ont été entravés par notre pêché. C'est Dieu qui accomplira la

justice. Nous nous voyons comme étant appelés à nous joindre à l'œuvre de Dieu qui transforme le monde. Cette insistance a été soulignée récemment dans la Confession d'Accra (alliance pour la justice économique et écologique): «Dieu a suscité sur terre une communauté fondée sur la perspective de la justice et de la paix... Jésus montre qu'il s'agit d'une alliance sans exclusive dans laquelle les pauvres et les marginaux sont des partenaires préférentiels, et il nous appelle à placer la justice 'envers ces plus petits' (Mt 25,40) au centre de la vie de la communauté. Toute la création est bénie et intégrée dans cette alliance (Os 2,18 ss)» (paragraphe 20).

18. Cette manière de penser a été également admise par nos partenaires actuels. Dans le plus récent des dialogues, avec la Fédération luthérienne mondiale (*Communion: On Being the Church*, paragraphe 56) les Luthériens et les Réformés ont déclaré ensemble: «Il n'est aucun domaine de la vie, ni en fait aucun domaine de la création, qui n'appartienne à Jésus Christ qui nous envoie dans le monde entier pour être signes du royaume de Dieu, pour prêcher et vivre l'évangile de la réconciliation dans un souci commun de justice, de liberté, de paix et de préoccupation pour la création». De même, dans le rapport final de la quatrième phase du dialogue international Catholiques-Réformés (*La justification et la sacramentalité: la communauté chrétienne comme opératrice de justice*) les Catholiques et les Réformés ont affirmé ensemble: «La doctrine théologique et la réalité de la justification par la foi incitent la communauté chrétienne à agir au nom de la justice. L'impératif de justice découle nécessairement de la justification et de la vocation de toute l'Église à la sainteté» (paragraphe 79).
19. Il existe une façon de penser à la justification et à la sanctification comme étant ordonnées en vue de la justice. Par l'œuvre salvatrice de Dieu, les choses sont «redressées» dans les vies. Nous sommes conduits à de justes relations avec Dieu et à la véritable adoration (*solī deo gloria*). Cette adoration trouve sa manifestation concrète dans la lutte pour la justice et la droiture dans la société. Nous voici donc conduits à redresser les choses dans le monde sociétal au sens large. Calvin déclarait que les croyants adorent Dieu en vérité par la droiture de leur maintien au sein de la société (Commentaire de Matthieu 12,7).
20. Nous soutenons que «la doctrine de la justification ne peut être envisagée de façon abstraite, séparée de la réalité de l'injustice, de l'oppression et de la violence dans le monde actuel» (*La justification et la sacramentalité: la communauté chrétienne comme opératrice de justice*, paragraphe 56). Dans le message et le ministère de Jésus, la justice était un élément central. La Confession de Belhar exprime encore plus vigoureusement la nécessité de résister à l'injustice. En Christ, Dieu se révèle «comme celui qui veut apporter la justice et la paix véritables parmi les peuples... Nous rejetons toute idéologie qui chercherait à légitimer des formes d'injustice et toute doctrine refusant de résister à ce genre d'idéologie au nom de l'évangile» (paragraphe 4).
21. La doctrine de la justification a une importance vitale pour les Réformés. Calvin disait que c'était la charnière autour de laquelle tournait la religion (*Institution*, III.2.1). Nous l'envisageons en relation essentielle avec d'autres doctrines. Il faut célébrer notre unité à propos de ce point central. Nous sommes reconnaissants de ce que Luthériens et Réformés, dans certains pays, se soient mutuellement reconnus comme faisant partie de l'Église une de Jésus Christ et qu'ils aient déclaré une

pleine communion de chaire et de table. Nous espérons vivement pouvoir, dans un futur proche, entrer en relation plus étroite avec des Luthériens d'autres régions, avec l'Église catholique ainsi qu'avec des Méthodistes, conformément à cette déclaration de notre compréhension commune de la doctrine de la justification.

Affirmation commune officielle

Par cette déclaration, la Communion mondiale d'Églises réformées, proclame son accord doctrinal fondamental avec l'enseignement exprimé dans la Déclaration commune sur la doctrine de la justification signée à Augsburg le 31 octobre 1999 au nom de la Fédération luthérienne mondiale et de l'Église catholique. Le Conseil méthodiste mondial a déclaré le 23 juillet 2006 son accord doctrinal fondamental.

Les signataires de la Déclaration commune sur la justification saluent ensemble cette déclaration de la Communion mondiale d'Églises réformées par laquelle elle déclare et manifeste l'accord des Réformés sur le consensus à propos des vérités fondamentales sur la doctrine de la justification tel qu'il s'exprime dans la Déclaration commune sur la doctrine de la justification.

En se fondant sur leur affirmation commune des vérités fondamentales de la doctrine de la justification, Catholiques, Luthériens, Méthodistes et Réformés s'engagent à lutter conjointement en vue de l'approfondissement de leur conception commune de la justification, par l'étude théologique, l'enseignement et la prédication.

Cette réalisation et cet engagement, pour les quatre signataires, fait partie de leur recherche de la pleine communion et d'un témoignage commun envers le monde, ce qui est la volonté du Christ pour tous les Chrétiens.



Asociación

de la Comunion Mundial de Iglesias Reformadas a la
Declaración Conjunta sobre la Doctrina de la Justificación



Comunion Mundial
de Iglesias Reformadas

Preámbulo

1. En los últimos años se ha dado la bienvenida a un buen grado de convergencia sobre la doctrina de la justificación. En 1999, después de muchos años de diálogo comprometido, la Declaración Conjunta sobre la Doctrina de la Justificación fue firmada por la Iglesia Católica y la Federación Luterana Mundial. Este acuerdo, en lo que había sido un tema central de separación de la iglesia en el momento de la Reforma, es un logro histórico que celebramos. En 2006, el Concilio Metodista Mundial y sus iglesias miembro afirmaron su acuerdo doctrinal fundamental con la enseñanza expresada en la Declaración Conjunta sobre la Doctrina de la Justificación. La Comunión Mundial de Iglesias Reformadas, tras una prolongada consideración y una especial atención a las conexiones entre la justificación y la justicia, acepta ahora con alegría la invitación a asociarse a la Declaración Conjunta sobre la Doctrina de la Justificación (DCDJ). Para los reformados y las reformadas, la justificación por gracia mediante la fe es una enseñanza esencial del Evangelio.

2. Afirmamos nuestro acuerdo doctrinal con declaraciones conjuntas acerca de la Doctrina de la Justificación (DCDJ 14-18,19,22,25,28,31,34,37). Nos regocijamos juntos y juntas en que las diferencias doctrinales históricas sobre la doctrina de la justificación ya no nos dividan, y experimentamos esto como un momento de auto-examen, de conversión y de nuevo compromiso mutuo, manifestando una nueva unidad y avances en nuestro testimonio común por la paz y la justicia. De acuerdo con el principio reformado, "*ecclesia reformata semper reformanda secundum verbum dei*", abrazamos la nueva realidad que este acuerdo compartido promete. Esperamos no sólo afirmar, sino también enriquecer y ampliar el actual grado de consenso. Abrazamos el modelo de consenso diferenciado y la apertura, la diversidad y la riqueza del lenguaje teológico que hacen que sea posible. Aceptamos los pasajes en los que Luteranos y Católicos explican sus tradiciones doctrinales a la luz del consenso ((20-21, 23-24, 26-27, 29-30, 32-33, 35-36, 38-39) y consideramos que estos diversos énfasis no son causa suficiente para la separación entre ninguna de las partes y la Reforma. Aquí deseamos añadir nuestros énfasis distintivos a los que ya fueron compartidos por otros. Hemos anticipado áreas que invitan a un diálogo y una clarificación más profundos. Reconocemos la importancia, en el diálogo ecuménico, de escucharnos unos a otros y de escuchar juntos y juntas a la Escritura.

3. Hay una larga e interesante historia de diálogo sobre la cuestión de la justificación entre las comuniones Reformada, Luterana y Católica. De hecho, un notable consenso sobre los elementos básicos de la doctrina de la justificación fue declarado en el Acuerdo de Ratisbona de 1541 artículo V, de *iustificacione*)¹ Calvino acogió con gran satisfacción este acuerdo (Carta a Farel 11/05/1541). Sin embargo, debido a la lucha confesional, los esfuerzos fracasaron y el acuerdo fue casi olvidado por más de 450 años.

¹ En el artículo V de *iustificacione*, teólogos católicos, luteranos y reformados (Contarini, Eck, Groppor, Melanchthon, Bucero, Calvino) señalan: „Pero esto no le ocurre a nadie a no ser que también, al mismo tiempo, el amor se infunda [*infundatur*] para sanar la voluntad de modo que el curado puede comenzar a cumplir la ley, al igual que lo dijera San Agustín [De spir. et lit., c. 9,15]. Así que la fe viva es la se apropia de la misericordia en Cristo, creyendo que la justificación que está en Cristo le es imputada libremente a ella, y al mismo tiempo recibe la promesa del Espíritu Santo y del amor. Por lo tanto, *la fe que verdaderamente justifica* es la fe que se hace efectiva en el amor [Gálatas 5:6]. No obstante, sigue siendo cierto que es por esta fe que somos justificados (es decir, aceptados y reconciliados con Dios) puesto que se apropia de la misericordia y de la justicia que nos es imputada por causa de Cristo y de su mérito, no en razón del mérito o la perfección de la justicia impartida [*communicatae*] a nosotros en Cristo.“ (Traducido al inglés por Anthony NS Lane, *Justification by Faith in Catholic-Protestant Dialogue. An Evangelical Assessment*, London/New York 2002, 234-235).

Escuchamos el consenso y acordamos.

4. Estamos de acuerdo con la afirmación común de que la justificación es la obra del Dios trino. La buena noticia del evangelio es que Dios ha reconciliado al mundo consigo por medio del Hijo y en el Espíritu. La justificación presupone y se basa en la encarnación, muerte y resurrección de Cristo. La justificación significa que Cristo mismo es nuestra "justicia (δικαιοσύνη = la justicia), santificación y redención" (1° Corintios 1:30.). De acuerdo a la comprensión reformada, ambas, la justificación y la santificación, que no se pueden separar, fluyen de la unión con Cristo. Al entrar en unión con él a través del Espíritu Santo, por medio de la Palabra y el Sacramento, recibimos una participación en su justicia salvífica. Solo por gracia mediante la fe en Cristo y su obra salvífica y no por algún mérito nuestro, somos aceptados por Dios. En Cristo, el Espíritu renueva nuestros corazones, capacitándonos para hacer las buenas obras que Dios ha preparado para que andemos en ellas (§15).
5. También estamos de acuerdo que Dios llama a todas las personas a la salvación en Cristo. Cuando recibimos esta salvación solamente por gracia mediante la fe (sola fide), somos justificados por Cristo solamente. La fe es un don de Dios a través del Espíritu Santo. Mediante la Palabra y el Sacramento en la comunidad de fe, el Espíritu conduce a los creyentes a esa renovación de la vida que Dios consumará en la vida eterna (§16).
6. Estamos de acuerdo, además, que el mensaje de la justificación nos orienta de manera especial al corazón del testimonio bíblico. Sobre la base de la acción redentora de Dios en Cristo, la justificación nos dice "porque somos pecadores nuestra nueva vida obedece únicamente al perdón y la misericordia renovadora que Dios imparte y que nosotros recibimos en la fe como un don y nunca por mérito propio" (§ 17).
7. Estamos de acuerdo con los católicos y luteranos que la Doctrina de la Justificación ocupa un lugar central entre las doctrinas esenciales de la fe cristiana. Es un criterio indispensable para la enseñanza y práctica en la vida de la iglesia (§18).

En particular apreciamos las ideas distintivas en la DCDJ.

8. Agradecemos el reconocimiento en la DCDJ de que somos incapaces de salvarnos a nosotros mismos, incapaces de volvernos a Dios por nuestra propia cuenta, y que la libertad que conocemos no es libertad para la salvación. Nuestra respuesta a la gracia de Dios es en sí misma el efecto de la gracia de Dios obrando en nosotros. Lo que Cristo ha hecho por su obediencia salvífica (*extra nos*) se manifiesta y se aplica en nosotros (*in nobis*) por el Espíritu, especialmente a través de la Palabra de Dios y los Sacramentos del Bautismo y de la Cena del Señor. Nadie puede responder al llamado de Dios, sino a partir del obrar previo del Dios de la gracia (§19-21).
9. Agradecemos el reconocimiento de que el pecado nos conduce tanto a un sentimiento de culpa como a la esclavitud; por lo tanto, la gracia de Dios trae a la vez, el perdón y la liberación. El perdón de Dios nos absuelve de nuestra culpa (justificación) y la liberación de Dios nos libera de

la esclavitud del pecado para que nuestra fe pueda ser activa en el amor (santificación). La unión con Cristo, de acuerdo con la enseñanza reformada, es la fuente de estos dos beneficios salvíficos. La santificación no implica alcanzar la perfección en esta vida. Reconocemos la lucha de nuestra actual situación de ser a la vez justificados y pecadores. Sin embargo, creemos que en nuestra unión con Cristo “día a día, más y más” estamos siendo conformados a su imagen y crecemos en gracia. De acuerdo con la comprensión reformada, es a través de nuestra participación en Cristo por la fe que recibimos salvación en su justicia delante de Dios (justificación) y también el don de la nueva vida (santificación) para ser instrumentos del amor de Dios. (§22-24).

10. Agradecemos la presentación clara de que los pecadores son justificados por gracia mediante la fe (Ef. 2: 8) y que la fe es activa en el amor. La gracia es la fuente y la base de la justificación en tanto que la fe es el instrumento de su recepción. La totalidad de la vida cristiana es una vida de confianza en las promesas de Dios. Tal fe no puede realmente existir sin amor y sin esperanza en Dios. La unión con Cristo por la fe implica tanto la justificación por gracia y santificación o crecimiento en la gracia. “Dicha fe es activa en el amor y, entonces, el cristiano no puede ni debe quedarse sin obras. “La fe sin obras está muerta (Santiago. 2:17). El amor a Dios y al prójimo es, por lo tanto, indispensable para la fe. “pero todo lo que en el ser humano antecede o sucede al libre don de la fe no es motivo de justificación ni la merece.” La gracia que recibimos trae la renovación de la vida (§25-27).
11. Agradecemos el reconocimiento honesto de que a pesar de que somos justificados, sin embargo, seguimos una lucha de por vida en contra de la oposición a Dios, de la cual debemos arrepentirnos continuamente y por la cual diariamente pedimos perdón en el Padrenuestro. Esta lucha, sin embargo, no nos separa de Dios en Cristo. Seguimos siendo siempre dependientes de la gracia de Dios, a través de la Palabra y de los Sacramentos, a lo largo de nuestras vidas. La gracia nunca se convierte en algo que meramente poseemos (§28-30).

Los reformados y reformadas tenemos énfasis particulares y aportes propios para compartir.

12. Reformados y reformadas concordamos con la firme convicción que expresa que la Ley se ha cumplido en Cristo y que la misma no constituye un “camino de salvación” para nosotros. La Ley nos invita a reconocer nuestro pecado y nos lleva a buscar la misericordia de Dios en Cristo. Al mismo tiempo, entendemos que son las enseñanzas y el ejemplo de Cristo (quien completó la Ley) los que permanecen como norma de vida en Cristo. Por esta razón, los reformados sostienen que los mandamientos de Dios siguen siendo válidos para nosotros en nuestras vidas como creyentes. Este es el rol de guía de la Ley, algunas veces llamado “el tercer uso de la Ley”. Este es el principal uso en la comprensión Reformada – incluso más centrales que los otros dos: el uso “civil” (para frenar irregularidades en el ámbito público) o el uso “pedagógico” en la convicción del pecado. “Ley y Evangelio” no se contrastan bruscamente, sino que se ven conectadas por su fundamento en la gracia de Dios. Este sentido de la conexión entre la Ley y el Evangelio se hace eco de un énfasis reformado en la continuidad (más que el contraste) entre el Antiguo y el Nuevo Testamento como un pacto de gracia. Para los reformados la *sola scriptura es tota scriptura*. Tanto la Ley como el Evangelio son buenos dones de Dios para nosotros. La Ley es provisión de la gracia de Dios de

una guía para la vida. Las sensibilidades reformadas en relación a la Ley resuenan como las expresadas en el Salmo 19: “La ley del Señor es perfecta: infunde nuevo aliento. El mandato del Señor es digno de confianza: da sabiduría al sencillo. Los preceptos del Señor son rectos: traen alegría al corazón. El mandamiento del Señor es claro: da luz a los ojos...” La renovación de la vida (santificación) que acompaña a la justificación, nos fortalece para vivir (más plenamente) con gratitud y obediencia gozosa a Dios. Este es un don de la gracia de Dios obrando en nuestras vidas. Podemos tener la seguridad de que la buena obra que Dios ha comenzado en nosotros será llevada a su plenitud. “Mediante Jesucristo, Dios ha prometido misericordiosamente a sus hijos, la gracia de la vida eterna” (§31-33).

13. Afirmamos el testimonio dado aquí a la máxima fiabilidad de las promesas de Dios. Testificamos el carácter irrevocable de los dones y del llamamiento de Dios (Romanos 11:29). El pacto de gracia ofrecido por Dios a Israel se extiende a nosotros y nosotras por la fe en Cristo. El don de la fe nos da la seguridad de salvación. La fe sin esa certeza sería deficiente o confusa. Esta seguridad no se basa en ninguna cosa que podamos hacer o tener, ya sea la fe, las obras o evidencias del Espíritu Santo, sino en las promesas de Dios. Nuestro Dios es un Dios fiel que guarda el pacto con el pueblo de Dios a través de los tiempos. La gracia electiva de Dios que actuó en el pueblo de Israel, obra ahora también en nosotros y nosotras a través de Cristo. Para mayor garantía miramos a Cristo y las promesas de Dios en él. En los momentos de duda, de tentación y de ansiedad no nos miramos a nosotros mismos, sino a Cristo. Para los reformados y reformadas, la certeza de la salvación está especialmente vinculada a la doctrina de la elección. La elección divina se fundamenta únicamente en la elección por gracia de Dios. En la doctrina de la elección reconocemos que Dios nos eligió en Cristo antes de la fundación del mundo (Efesios 1:4). No tenemos nada que no hayamos recibido. Incluso nuestra capacidad para responder a Dios es un don que Dios nos ha concedido. Incluso nuestra perseverancia en la fe. Conocer estas cosas evoca la humildad y la gratitud en las personas creyentes y proporciona la seguridad de la salvación. El llamado de Dios y sus promesas son confiables. En Cristo, Dios ha prometido nuestra salvación, y “la realidad objetiva de la promesa de Dios”, que no puede considerarse no fiable, cimienta nuestra seguridad de salvación (§34-36).
14. Valoramos la cuidadosa matización del lugar de las buenas obras entre las personas justificadas. Ellas son el fruto (y no la raíz) de la justificación. Las buenas obras reflejan el efecto de la gracia de Dios en nosotros y nosotras; fe que es activa en el amor. Las buenas obras sólo se pueden realizar en función de la gracia de Dios. Reformados y reformadas añadiríamos aquí un comentario sobre la forma en que hemos interpretado el lugar de las buenas obras entre las personas justificadas. En la Segunda Confesión Helvética (Capítulo XVI, párrafo 6) hay una explicación que aclara que las buenas obras no se hacen con el fin de ganar la vida eterna, o por ostentación, o para obtener beneficios. Más bien son “para gloria de Dios, para manifestación atractiva de nuestra vocación y para demostrar a Dios nuestra gratitud y para beneficiar a nuestro prójimo”. De esta manera, hemos elaborado aún más el lugar de las buenas obras entre quienes han sido justificados y justificadas (§37-39).

Deseamos subrayar la relación integral entre la justificación y la justicia.

15. Queremos añadir una palabra sobre la relación que vemos entre la justificación y la justicia. En 2001, representantes de la Iglesia Católica, la Federación Luterana Mundial, el Concilio Metodista Mundial y la Alianza Reformada Mundial se reunieron en Columbus, Ohio, para discutir la posibilidad de ampliar la participación en la DCDJ. La reflexiva y constructiva conversación que tuvo lugar en la consulta, llevó a la familia reformada a una reflexión más profunda sobre la DCDJ y a un compromiso de indagar en una de nuestras preguntas claves: ¿Cuál es la relación entre la justificación y la justicia? La similitud en términos invita a la reflexión sobre la naturaleza de su conexión. En el Nuevo Testamento, el mismo término griego (δικαιοσύνη, dikaiosyne) se utiliza para referirse a ambos conceptos. El término puede ser traducido ya sea como “justificación” o como “justicia.” Iniciamos una serie de consultas en nuestros contextos regionales acerca de la naturaleza de esta conexión. Nuestros debates posteriores han sido muy provechosos y ahora ofrecemos, en los párrafos que siguen, algunas ideas que han surgido.
16. Para los reformados, la justicia no es simplemente la manifestación ética exterior de la justificación, como si fuese una especie de segunda etapa; sino que ya se encuentra teológicamente implicada en la justificación como tal. Esta visión ha sido elaborada en el informe final de la cuarta fase del Diálogo Internacional Reformado-Católico, *Justificación y Sacramentalidad: la comunidad cristiana como un agente de Justicia*. “Que estos dos significados sean designados con el mismo término refleja el hecho de que están profundamente relacionados. El que está justificado por la fe, está llamado a actuar de una manera justa. Como consecuencia, la doctrina de la justificación no puede ser vista en abstracto, separada de la realidad de la injusticia, la opresión y la violencia en el mundo actual” (párrafo 59). La justificación es tanto un “declarar justo/justa” como un “encauzamiento”. Esta idea puede estar en la raíz de la insistencia de Juan Calvino que la justificación y la santificación son inseparables (Instituciones, III.2.1); han de ser considerados como una doble gracia (*duplex gratia*). Reconocemos que la declaración sobre la justificación (en DCDJ 4.2) que comprende tanto “perdón de los pecados” como “renovación de la vida”, apunta en esta dirección. También damos la bienvenida a la invitación ofrecida en el párrafo 43 a una mayor clarificación de “la relación entre la justificación y la ética social.” En lo que sigue, reformados y reformadas acercamos una reflexión inicial sobre esta relación.
17. En el énfasis reformado en la Soberanía de Dios, hemos afirmado que Dios es soberano sobre toda la vida (no sólo sobre los aspectos estrictamente religiosos o espirituales de la vida de los individuos). Afirmamos con el salmista que “Del Señor es la tierra y todo cuanto hay en ella, el mundo y cuantos lo habitan;” (24:1, NVI). Dios ha iniciado un pacto con toda la creación (Génesis 9:8-12), y el pacto de la gracia de Dios se propone un “encauzamiento” que abarca a todo el mundo, incluyendo incluso realidades políticas, económicas y ecológicas. Todos los actos del pacto de Dios son actos de justificación y de justicia. Reconocemos que la justicia (así como la justificación) es la labor de Dios en y entre nosotros. Nuestra comprensión de la justicia ha sido oscurecida y la promulgación de la justicia ha estado obstaculizada por nuestro pecado. Es Dios quien traerá la

plenitud de la justicia. Nos reconocemos en el llamado que hemos recibido para unirnos a la obra transformadora de Dios en el mundo. Esto ha puesto de relieve recientemente en la Confesión de Accra (Alianza por la justicia económica y la vida en la tierra): “Dios ha creado una comunidad terrenal sobre la base de una visión de justicia y de paz... Jesús nos muestra que se trata de un pacto incluyente, en el cual los pobres y los marginados son las partes preferentes, y nos insta a que la justicia para con “los más pequeños” (Mateo 25:40) sea el eje de nuestra comunidad de vida. En este pacto se bendice e incluye a toda la creación (Oseas 2:18 ss)” (párrafo 20).

18. Esta forma de pensar también ha sido bien recibida por los actuales asociados. En el más reciente diálogo con la Federación Luterana Mundial (*Comunión: Sobre ser la Iglesia*, párrafo 56) hemos afirmado juntos Reformados y Luteranos: “No hay un área en la vida, de hecho, en toda la creación que no pertenezca a Jesucristo, que nos envía a todo el mundo como una señal del reino de Dios, para predicar y vivir el evangelio de la reconciliación en una preocupación común por la justicia, la libertad, la paz y el cuidado de la creación.” Del mismo modo, en el informe final de la cuarta fase del Diálogo Internacional Reformado-Católico (*Justificación y Sacramentalidad: la comunidad cristiana como un Agente de justicia*), Católicos y Reformados hemos afirmado de manera conjunta que: “la doctrina teológica y la realidad de la justificación por la fe y la santificación, impulsa a la comunidad cristiana a actuar en nombre de la justicia. El imperativo por la justicia fluye necesariamente de la justificación y del llamado de la Iglesia toda a la santidad” (párrafo 79).
19. Hay un sentido en el que la justificación y la santificación pueden ser pensadas como ordenadas hacia la justicia. En la obra salvífica de Dios, las cosas están siendo “encauzadas” en la vida. Somos llevados y llevadas a una relación correcta con Dios y a una verdadera adoración de Dios (*Soli Deo Gloria*). La verdadera adoración de Dios encuentra una manifestación concreta en la lucha por la justicia y el derecho en la sociedad. Por lo tanto, nos impulsan a la tarea de encauzar las cosas en el mundo social más amplio. Calvino afirmó que “los creyentes verdaderamente adoran a Dios por la justicia que mantienen dentro de su sociedad” (*Comentario sobre Mateo, 12: 7*).
20. Sostenemos que “la doctrina de la justificación no puede ser vista en abstracto, separada de la realidad de la injusticia, la opresión y la violencia en el mundo de hoy” (*La Justificación y la Sacramentalidad: la comunidad cristiana como un Agente de Justicia*, párrafo 59)”. En el mensaje y el ministerio de Jesús, la justicia era central. La Confesión de Belhar expresa el imperativo de resistir a la injusticia aún con más fuerza. En Cristo, Dios se revela “como el que quiere que se produzca la justicia y la paz verdadera entre las personas ... Rechazamos cualquier ideología que legitime formas de injusticia y cualquier doctrina que no esté dispuesta a resistir tal ideología en el nombre del Evangelio” (párrafo 4).
21. La doctrina de la justificación es de vital importancia para reformados y reformadas. Calvino habló de ella como “la bisagra principal sobre la que se mueve la religión” (Instituciones, III.2.1). La vemos en conexión esencial con otras doctrinas. Nuestra unidad en torno a esta doctrina central debe ser celebrada. Estamos agradecidos de que iglesias luteranas y reformadas en algunos países se han reconocido mutuamente como pertenecientes a la única Iglesia de Jesucristo y han declarado la plena comunión de Púlpito y de Mesa. Es nuestra profunda esperanza que en un futuro próximo también seremos capaces de entrar en una relación más estrecha con los luteranos en otros lugares y también con la Iglesia Católica, así como con los metodistas, de acuerdo con esta declaración de nuestra comprensión común de la Doctrina de la Justificación.

Afirmación Común Oficial

En esta Declaración, la Comunión Mundial de Iglesias Reformadas afirma su acuerdo doctrinal fundamental con la enseñanza expresada en la Declaración Conjunta sobre la Doctrina de la Justificación, firmada en Augsburgo el 31 de octubre de 1999 en nombre de la Federación Luterana Mundial y la Iglesia Católica. El Consejo Metodista Mundial afirmó su acuerdo doctrinal fundamental el 23 de julio de 2006.

Los firmantes asociados a la Declaración Conjunta sobre la Doctrina de la Justificación se unen para dar la bienvenida a la precedente declaración de la Comunión Mundial de Iglesias Reformadas, que declara y demuestra el acuerdo Reformado con el consenso con los postulados fundamentales de la Doctrina de la Justificación que se han expresado en la Declaración Conjunta sobre la Doctrina de la Justificación.

Sobre la base de su afirmación compartida de los postulados fundamentales de la Doctrina de la Justificación, Católicos, Luteranos, Metodistas y Reformados se comprometen a luchar juntas para la profundización de la comprensión común de la justificación en el estudio teológico, la enseñanza y la predicación.

El presente logro y el actual compromiso son acompañados por las cuatro partes como parte de su búsqueda por la plena comunión y testimonio común al mundo, que es la voluntad de Cristo para todos los cristianos y las cristianas.